

## RESUMEN

**“El sacerdocio de todos los creyentes - Parte I: Fundamentos bíblicos”** — Este es el primero de dos artículos donde se aborda el tema del sacerdocio de todos los creyentes. Este primer artículo se enfoca en los fundamentos bíblicos de este concepto. Se discuten los textos bíblicos relevantes para comprender el asunto tanto en el Antiguo Testamento como en el Nuevo. En el caso del Nuevo Testamento se tienen en cuenta tanto los textos clásicos que se refieren al tema del sacerdocio del creyente como así también otra evidencia neotestamentaria que apoya el concepto indirectamente.

**Palabras claves:** Sacerdocio de todos los creyentes, Antiguo Testamento, Nuevo Testamento, tradiciones cristianas

## ABSTRACT

**“The Priesthood of All Believers - Part I: Biblical Foundations?”** — This is the first in a series of two articles where the theme of the priesthood of all believers is addressed. This first article focuses on the biblical foundations of this concept. The relevant biblical texts are discussed to understand the matter in both the Old and New Testaments. In the case of the New Testament, both classical texts referring to the subject of the priesthood of all believers and other New Testament evidence that supports the concept indirectly are taken into account.

**Keywords:** Priesthood of all believers, Old Testament, New Testament, Christian traditions

# EL SACERDOCIO DE TODOS LOS CREYENTES - PARTE I: FUNDAMENTOS BÍBLICOS

*Ekkehardt Mueller*

## Introducción

El concepto neotestamentario del sacerdocio de los creyentes tiene dos dimensiones importantes. La primera es que un sacerdocio terrenal ya no es necesario para mediar entre Dios y la humanidad (1 Ti 2:5). Todos los creyentes tienen acceso directo a Dios, son redimidos por la sangre de Cristo (Heb 10:19-22) y salvos por gracia mediante la fe en Él (Ef 2:8). Las oraciones del pueblo de Dios llegan al trono de la gracia (Ro 10:13; 1 Jn 1:9). Los creyentes pueden entender la Escritura y deben tener acceso a ella (Hch 17:11).<sup>1</sup>

La segunda dimensión del sacerdocio de los creyentes tiene que ver con el gobierno de la iglesia, con la igualdad básica u ontológica de todos los cristianos y con su participación en la misión, el culto y la formación de la teología de la iglesia. D. F. Wright declara que “en la teología actual, se reconoce generalmente el sacerdocio común de los cristianos, pero a menudo es silenciado por los intereses de un sacerdocio especial de los que son ordenados”.<sup>2</sup> El sacerdocio

---

\*Quiero agradecer a Daniel A. Mora y Joel Iparraguirre por la traducción y adaptación de este documento.

<sup>1</sup>Véase J. Terry Young, “Baptists and the Priesthood of Believers”, *Perspectives in Religious Studies* 20 (1993): 143-4.

<sup>2</sup>D. F. Wright, “Priesthood of All Believers”, en *New Dictionary of Theology*, ed. S. B. Ferguson y D. F. Wright (Downers Grove,

de todos los creyentes no es una doctrina aislada. Está entrelazada con otras doctrinas cristianas importantes como la justificación por la fe y el sacerdocio de Jesús.<sup>3</sup>

Por lo tanto, en una serie de dos artículos, se estudia el tema del sacerdocio de todos los creyentes desde una perspectiva bíblica e histórica. Este primer artículo revisa el concepto del sacerdocio en varios textos bíblicos, como Éx 19, Is 61, 1 P 2, Ap 1, 5 y 20, etc.

### **El sacerdocio del pueblo de Dios en el Antiguo Testamento**

En el AT, antes del éxodo de Egipto, los líderes de las familias parecen haber servido como sacerdotes. Bajo el liderazgo de Moisés, la tribu de Leví fue escogida para servir en el santuario terrenal. Los descendientes de Aarón fueron nombrados sacerdotes (Éx 28-29; Lv 8). Aun así, todo Israel fue llamado colectivamente como “reino de sacerdotes” (Éx 19: 5-6). Aunque los creyentes de manera particular no sirvieron en el santuario, ni oficiaron los cultos o el sacrificio de animales, todos ellos tenían ciertas funciones sacerdotales.

Éxodo 19:5-6 es parte del pacto hecho por Dios con su pueblo en el monte Sinaí. El v. 3b forma una introducción. En el v. 4 Dios menciona sus maravillas. Luego, en pocas palabras, siguen las condiciones y las promesas del pacto (vv. 5-6). El pueblo de Israel aceptó el pacto (v. 8), y poco después se dieron los Diez Mandamientos (Éx 20a). Aunque no

---

IL: InterVarsity, 1988), 532. Cf. J. G. Davies, “Priesthood, Priesthood of all Believers”, *A Dictionary of Christian Theology*, ed. A. Richardson (Philadelphia: Westminster, 1969), 274-5.

<sup>3</sup>Cf. Cyril Eastwood, *The Priesthood of All Believers* (Minneapolis: Augsburg, 1962), 238, 241-6.

se permitió que la gente subiera al monte Sinaí, oyeron a Dios hablar con Moisés (Éx 19:17-20), y a ellos directamente (Éx 20:18-19; Dt 5:23-27). En otras palabras, tenían acceso a Dios.

En Éx 19:5-6 se hicieron tres promesas: el pueblo de Israel sería (1) una propiedad exclusiva de Dios entre todas las naciones (v. 5), (2) un reino de sacerdotes (v. 6)<sup>4</sup> y (3) una nación santa (v. 6). Estas promesas dependen de la obediencia.

La promesa de que cuando Israel, al ser fiel, se convertiría en un reino de sacerdotes, es un voto que señala que él disfrutaría de la cercanía de YHWH y del estatus de santidad que solo un sacerdote comparte. . . . No es la función sacerdotal sino el carácter sacerdotal lo que se pondera aquí.<sup>5</sup>

Como posesión de Dios, Israel también sería un pueblo “comprometido a la expansión en todo el mundo del ministerio de la presencia de Yahvé”,<sup>6</sup> y como pueblo santo sería un ejemplo para el mundo. Basado en Éx 19:6 (LXX), John Hall Elliott sugiere que el texto parece enfatizar

la conciencia misionera y la preocupación para testificar al *Umwelt* [entorno]. . . . La elección y posesión de Dios no se presenta simplemente como una selección y una

---

<sup>4</sup>Mientras que el Texto Masorético (TM) habla de un “reino de sacerdotes”, la LXX usa “un reino real”.

<sup>5</sup>John Hall Elliott, *The Elect and the Holy: An Exegetical Examination of 1 Peter 2:4-10 and the Phrase basileion hierateuma* (Leiden: E. J. Brill, 1966), 52, 56. Véase también J. B. Bauer “Könige und Priester, ein heiliges Volk (Ex. 19, 6)”, *Biblische Zeitschrift* 2 (1958): 283-6. Cf. Martin Noth, *Das zweite Buch Moses: Exodus*, Das Alte Testament Deutsch 5 (Göttingen: Vandenhoeck & Ruprecht, 1973), 126.

<sup>6</sup>John I. Durham, *Exodus*, Word Biblical Commentary (WBC) 3 (Waco, TX: Word Books, 1987), 263.

orientación hacia Dios, sino también como un servicio sacerdotal a la humanidad.<sup>7</sup>

Además, en Éx 19:5-6 está presente un elemento de colectividad. El texto no es una declaración polémica dirigida contra el sacerdocio levítico. Los sacerdotes como una clase distinta del pueblo ya se mencionan en el mismo capítulo (Éx 19:22, 24), y más tarde el sacerdocio levítico como un orden separado está oficialmente dedicado al servicio del santuario (Éx 28-29, 39-40), aunque todo el pueblo es llamado “sacerdotes” (TM) o “cuerpo de sacerdotes” (LXX).

El concepto de Israel como nación sacerdotal entre otras naciones se repite en Is 61:6. El contexto en Isaías puede señalar varias características de tal sacerdocio.

(1) Este sacerdocio está constituido por personas que son bendecidas por el Señor (61:9), restauradas a su estado original (61:4-5), y han experimentado el castigo, la justicia y la salvación del Señor (60:16; 61: 8, 10, 62: 1, 12). El Señor ha hecho un pacto con ellos (61:8).

(2) Este sacerdocio es la novia del Señor y vive en una estrecha relación con Dios, teniendo acceso a Él (61:10; 62:4-5). Por lo tanto, se regocija en Dios, lo alaba y lo adora. La adoración es una función sacerdotal (61:3, 10-11).

(3) El Señor será glorificado por medio de este pueblo (60:21; 61:3).

(4) También se les llama “pueblo santo” (62:12), reflejando lo que dice Éx 19:5-6 y anticipando a 1 P 1:9. Son un pueblo santo porque Dios es el Santo de Sión (60:14). Por lo tanto, son convocados a vivir una vida santa y recta (60:21).

(5) Ser parte del sacerdocio no es solo un privilegio, sino que apunta a una posición de responsabilidad. Los sacerdo-

---

<sup>7</sup>Elliott, *The Elect and the Holy*, 75-6.

tes son mediadores y como tales tienen una misión. El Señor es la luz de este pueblo (60:19-20). El Mesías es su ejemplo (61:1-3). De este modo, ellos son llamados a brillar (60:1-2), a dar ejemplo y ministrar a las naciones (61:5-6; 62:10).<sup>8</sup>

Así, el AT entiende el sacerdocio del pueblo en términos de salvación y elección por Dios como también el llamado a la santidad, la obediencia, la adoración y el servicio a la humanidad a fin de que Dios sea glorificado.

### **El sacerdocio de todos los creyentes en el Nuevo Testamento**

En el NT, el término “sacerdote” (ἱερεύς) se usa para sacerdotes judíos (p. ej., Lc 1:5), una vez para un sacerdote pagano (Hch 14:13), para Melquisedec (p. ej., Heb 7:1), Jesús (p. ej., Heb 8:4 y 10:21), y los miembros de la iglesia cristiana (Ap 1:6; 5:10; 20:6).<sup>9</sup> El término “sumo sacerdote” (ἀρχιερεύς) está reservado solamente para los sumos sacerdotes judíos (p. ej., Mt 2:4) y Jesús (Heb 8:1).<sup>10</sup> Puesto que la continua-

---

<sup>8</sup>Véase Elliott, *The Elect and the Holy*, 59-61; John N. Oswalt, *The Book of Isaiah: Chapters 40-66*, New International Commentary on the Old Testament (Grand Rapids, MI: Eerdmans, 1998), 558-9, 571, 587-8; R. N. Whybray, *Isaiah 40-66*, New Century Bible Commentary (Grand Rapids, MI: Eerdmans, 1981), 243; George A. F. Knight, *The New Israel: A Commentary on the Book of Isaiah 56-66*, International Theological Commentary (Grand Rapids, MI: Eerdmans, 1985), 57.

<sup>9</sup>Mientras que Hebreos apunta al sacerdocio de Jesús, Apocalipsis es el único libro en el NT que llama a la comunidad cristiana “sacerdotes”. El término “sacerdote” se encuentra 31 veces en el NT. El verbo ἱερατεύω se encuentra solo en Lc 1:8. Zacarías, sacerdote levítico, sirve como tal. Pablo también “sirve como sacerdote” (ἱερουργέω, Ro 15:16).

<sup>10</sup>El término se encuentra 122 veces. El adjetivo ἀρχιερατικός ocurre una vez y se aplica a la alta aristocracia judía sacerdotal.

ción del viejo sistema de sacrificios, que se cumplió en Cristo, ya no es necesaria ni deseable en el reino de Dios que vino con Cristo, ahora el sacerdocio se atribuye principalmente a Jesús. El término “sacerdocio” en sí mismo es una traducción de dos palabras griegas diferentes: *ἱερωσύνη* se refiere tanto al sacerdocio levítico como al sacerdocio de Jesús (Heb 7:11, 12, 24), mientras que *ἱεράτευμα* describe el sacerdocio de la iglesia (1 P 2:5, 9). La segunda expresión, *ἱερατεία*, es el oficio sacerdotal de los hijos de Leví (Lc 1:9; Heb 7:5).

Algunos de los términos no se aplican en absoluto a los creyentes del NT o a la iglesia. Los términos “sacerdotes” y “sacerdocio” que se utilizan para los cristianos no se emplean para los cristianos de forma independiente. Ningún líder cristiano es llamado sacerdote en el NT.<sup>11</sup> Solo en un sentido corporativo la iglesia es un cuerpo de sacerdotes, y todos los creyentes son sacerdotes.<sup>12</sup> Pero es Cristo quien se destaca como el verdadero sacerdote y sumo sacerdote, ministrando en el santuario celestial.

### Los textos clásicos

Es probable que la doctrina del sacerdocio de todos

---

<sup>11</sup>A. E. Harvey, “Priesthood”, en *The Oxford Companion to Christian Thought*, ed. A. Hastings, A. Mason y H. Pyper (Oxford: Oxford University Press, 2000), 565.

<sup>12</sup>Véase H. Shepherd, Jr., “Priests in the NT”, *The Interpreter’s Dictionary of the Bible* (Nashville, TN: Abingdon Press, 1962), 889; Peter E. Fink, “Priesthood”, *The Westminster Dictionary of Christian Theology*, ed. A. Richardson y J. Bowden (Philadelphia: Westminster, 1983), 464-6. Véase también Earl S. Kalland, “Priest, Priesthood”, *Wycliffe Bible Encyclopedia*, ed. C. F. Pfeiffer, H. F. Vos, y J. Rea (Chicago: Moody Press, 1975), 2:1398; P. Ellingworth, “Priests”, *New Dictionary of Biblical Theology*, ed. T. D. Alexander y B. S. Rosner (Downers Grove, IL: Inter-Varsity, 2000), 700.

los creyentes haya sido conocida por los primeros cristianos, sin embargo, fue redescubierta durante los tiempos de la Reforma. Los textos clásicos usados para apoyar ese concepto son 1 P 2:9 y Ap 1:6; 5:10; y 20:6.

### 1 Pedro 2:9

El primer texto usado para apoyar el sacerdocio de los creyentes es 1 P 2:9 (a veces combinado con el v. 5 en el mismo capítulo).<sup>13</sup>

“Pero ustedes son [1] linaje escogido,  
[2] real sacerdocio,  
[3] nación santa,  
[4] pueblo adquirido por Dios,

para que anuncien las hechos maravillosos de aquel  
que los llamó [1] de las tinieblas  
[2] a su luz admirable” (RVC).

Este texto es parte de un pasaje más extenso, 1 P 1:3-2:12, que trata de la elección y la santidad. Sin embargo, incluso la introducción de la carta contiene ya los temas de elección (v. 1) y santificación (v. 2). En 1 P 1-2a se menciona el término santo (ἅγιος) varias veces.<sup>14</sup> En 1 P 2:1-12, una subsección de la primera parte de 1 Pedro, hay un llamado inicial al verdadero comportamiento cristiano y al crecimiento (1 P 2:1-3) que es seguido por una discusión sobre lo que hace posible el crecimiento, a saber, una estrecha relación con el Señor y el conocimiento de ser elegido (1 P 2:4-

<sup>13</sup>Wayne Grudem, *1 Peter*, Tyndale New Testament Commentaries, ed. rev. (Grand Rapids, MI: Eerdmans, 1992), 101.

<sup>14</sup>En 1 P 1:15-16 y 2:5, 9.



10). El v. 4 contiene un comentario sobre Cristo, “la piedra viva” (λίθος), que sigue con los vv. 6-8, mientras que el v. 5 también llama a los cristianos “piedras vivas”, bloques de construcción de una casa espiritual para “un santo sacerdocio” (ιεράτευμα). El sacerdocio se desarrolla en 1 P 2:9-10. El pasaje que se refiere a la piedra es principalmente de naturaleza cristológica, mientras que el pasaje que habla del sacerdocio es de naturaleza eclesiológica. Debido a su relación con el Señor y el estatus de elegidos, los cristianos pueden crecer y estar motivados para vivir una vida santa.<sup>15</sup>

El trasfondo veterotestamentario de 1 P 2:9 es Éx 19:5-6 e Is 43:20-21. La LXX proporciona una redacción casi idéntica. El texto de 1 P 2:9 consta de dos partes. En la cláusula principal se da una descripción cuádruple de la comunidad de Cristo que hace hincapié en su estatus privilegiado. La cláusula subordinada se centra en la responsabilidad que tiene el pueblo elegido: sus miembros han experimentado el llamado de Dios de las tinieblas a su luz. Ahora bien, la bondad de Dios, su actividad salvadora, debe proclamarse. Los lectores y oyentes de Pedro originalmente no eran un “pueblo”, pero ahora se han convertido en el pueblo especial de Dios (1 P 2:10).<sup>16</sup>

---

<sup>15</sup>Douglas Harink observa: “La iglesia es el templo de Dios, solo porque Cristo es originalmente el templo; la iglesia es un sacerdocio, porque Cristo es el sacerdote original. La iglesia ofrece sacrificios aceptables porque Cristo mismo es el sacrificio original”. Douglas Harink, *1 & 2 Peter*, Brazos Theological Commentary on the Bible (Grand Rapids, MI: Brazos Press, 2009), 68.

<sup>16</sup>Véase Paul J. Achtemeier, *A Commentary on First Peter*, Hermeneia (Minneapolis: Fortress Press, 1996), 152, 167. Gottlob Schrenk sugiere que “el rasgo distintivo de toda la sección 1 Pedro 2:1-10 es que los predicados de la salvación y la dignidad, a saber, la posesión, el templo y el sacerdocio . . . son constantemente transferidos de Israel a la comunidad cristiana gentil”. Gottlob Schrenk,

Los tres términos “linaje” (γένος), “nación” (ἔθνος) y “pueblo” (λαός) que describen a la iglesia cristiana son hasta cierto punto paralelos. La primera característica del “linaje” cristiano es que es escogido o elegido y llamado (cf. Is 43:20, LXX). Debido a que Jesús es el elegido de Dios, sus discípulos también son elegidos.<sup>17</sup> Así, hay una íntima relación entre Cristo y su pueblo.

El segundo atributo asociado con la comunidad cristiana es el del sacerdocio. Es algo único ya que se destaca entre las otras tres expresiones paralelas (“linaje”, “nación” y “pueblo”) pues señala ya en la dirección de una función. La expresión βασιλειον ιεράτευμα, normalmente traducida como “real sacerdocio” y también encontrada en Éx 19:6 (LXX), puede entenderse de otra manera. “Sacerdocio” (ιεράτευμα) es un sustantivo, ¿pero debe βασιλειον entenderse como un adjetivo?<sup>18</sup> Las otras tres descripciones de la comunidad

---

“ιεράτευμα”, *Theological Dictionary of the New Testament (TDNT)*, ed. Gerhard Kittel (Grand Rapids, MI: Eerdmans, 1982), 3:251. Cf. Peter Davids, *Commentary on James*, New International Greek Testament Commentary (NIGTC) (Grand Rapids, MI: Eerdmans, 1982), 90; John H. Elliott, *A Home for the Homeless: A Sociological Exegesis of 1 Peter, Its Situation and Strategy* (Philadelphia: Fortress Press, 1981), 127. Sin embargo, otros desafiarían esta idea diciendo que el texto no aborda la cuestión de qué pasaría con el Israel de antaño. Véase J. Ramsey Michaels, *1 Peter*, WBC 49 (Waco, TX: Word Books, 1988), 107, quien niega que el reemplazo de la comunidad judía está en vista. Cf. Grudem, *1 Peter*, 111.

<sup>17</sup>“Escogido” (ἐκλεκτός) ocurre cuatro veces en 1 Pedro: los exiliados escogidos (1:1), la piedra escogida (2:4, 6), el linaje escogido (2:9). En 1 P 5:13 se utiliza συνεκλεκτός. Dos veces se aplica a Jesús y dos a los cristianos.

<sup>18</sup>William L. Moran, “A Kingdom of Priests”, en *The Bible in Current Catholic Thought*, ed. John L. McKenzie (New York: Herder and Herder, 1962), 7-20.

mesiánica en 1 P 2:9 emplean un sustantivo y un adjetivo o un sustantivo y una frase preposicional que funciona más o menos como un adjetivo.<sup>19</sup> Además, el paralelo en 1 P 2:5 habla sobre el “sacerdocio santo” usando un sustantivo y un adjetivo. Probablemente βασιλειον en 1 P 2:9 también debe entenderse como un adjetivo.<sup>20</sup>

El tercer atributo, encontrado en Éx 19:6, la “nación santa”, enfatiza la santidad como lo hace el “sacerdocio santo” en 1 P 2:5. El uso del término “santo” en 1 Pedro revela claramente la conexión entre el Dios santo y su pueblo —explícitamente expresado en 1 P 1:15-16—. Se enfatiza la separación de las influencias negativas y la estrecha relación de los cristianos con Dios.<sup>21</sup> La comunidad de Cristo es declarada santa y es llamada a demostrar una conducta santa. Son llamados a comportarse como lo que son.<sup>22</sup> Al vivir vidas santas, el pueblo de Dios es un ejemplo por el cual Dios es glorificado (1 P 2:12; 4:11).

El último atributo, que puede traducirse literalmente como “un pueblo para posesión”, recuerda a Is 43:21. “Aun-

---

<sup>19</sup>J. Ramsey Michaels argumenta que βασιλειον no puede ser tomado como un sustantivo. Véase Michaels, *1 Peter*, 42.

<sup>20</sup>Véase Leonhard Goppelt, *Der erste Petrusbrief*, Kritisch-exegetischer Kommentar über das Neue Testament (Göttingen: Vandenhoeck & Ruprecht, 1978), 153; Karl Ludwig Schmid, “βασιλειος”, *TDNT*, ed. Gerhard Kittel (Grand Rapids, MI: Eerdmans, 1976), 1:591. Paul J. Achtemeier discute los pros y los contras de tal sugerencia. Achtemeier, *First Peter*, 164-5. La mayoría de las traducciones toman βασιλειον en un sentido adjetival.

<sup>21</sup>“Santo” (ἅγιος) ocurre ocho veces en 1 Pedro: 1 P 1:12 (el Espíritu Santo); 1:15 (Dios es santo, el creyente deberá ser santo); 1: 16 (Dios es santo, el creyente deberá ser santo; cita del AT); 2:5 (el santo sacerdocio); 2:9 (el pueblo santo); 3:5 (santas mujeres). También se usan el sustantivo ἁγιασμός (1:2) y el verbo ἁγιάζω (3:15).

<sup>22</sup>Harink, *1 & 2 Peter*, 73.

que toda la tierra pertenecía a Dios, el antiguo Israel debía ser su posesión especial, escogido entre las naciones”.<sup>23</sup> Esto también es cierto para la iglesia de Cristo, dice Pedro. Hay una relación muy estrecha entre Dios y la comunidad mesiánica.<sup>24</sup> Esta particularidad encuentra su expresión en el sacerdocio real y nación santa.

El sacerdocio cristiano es principalmente un sacerdocio colectivo.<sup>25</sup> Colin Bulley está de acuerdo con el énfasis en el aspecto colectivo de este sacerdocio y en que los conceptos de elección y santidad están presentes, pero también aboga por un carácter individual del sacerdocio. Entre otras razones, afirma que en el mismo contexto no solo Jesús sino también los cristianos son comparados con piedras (1 P 2:4-5). Estas piedras se ven —al menos por un momento— individualmente para luego formar una casa espiritual. Por lo tanto, debe dejarse lugar para el aspecto individual, aunque este no sea el principal.<sup>26</sup> La perspectiva individual es apoyada por un número de otros eruditos.<sup>27</sup>

---

<sup>23</sup>Martin Williams, *The Doctrine of Salvation in the First Letter of Peter*, Society for New Testament Studies Monograph Series 149 (Cambridge: Cambridge University Press, 2011), 75.

<sup>24</sup>El pueblo de Dios como posesión especial divina no es solo una realidad futura; es ya una realidad presente. Véase *ibíd.*, 76.

<sup>25</sup>Véase Achtemeier, *First Peter*, 156-7; Davids, *Commentary on James*, 92; Harink, *1 & 2 Peter*, 69. Norbert Brox afirma que el texto no discute la relación entre Israel y la iglesia. Norbert Brox, *Der erste Petrusbrief* (Leipzig: St. Benno-Verlag, 1986), 103.

<sup>26</sup>Colin Bulley, *The Priesthood of Some Believers: Developments from the General to the Special Priesthood in the Christian Literature of the First Three Centuries* (Carlisle, England: Paternoster Press, 2000), 37.

<sup>27</sup>Véase P. Sandevour, “Un Royaume de Prêtres”, en *Études sur*

Los cuatro atributos subrayan que los cristianos que sufren son muy valiosos a los ojos de Dios. Ellos le pertenecen. Tienen inmensos privilegios como pueblo escogido y santo, y no deben caer en la trampa de tener baja autoestima. Por otro lado, tienen importantes responsabilidades. No solo la descripción cuádruple del pueblo de Dios es importante, tal vez más importante aún es su tarea y su mandato. De acuerdo con 1 P 2:5, estos ofrecen sacrificios espirituales,<sup>28</sup> y según el v. 9, proclaman los actos de salvación de Dios y su llamado de las tinieblas a la luz.<sup>29</sup>

La estrecha relación entre lo espiritual (πνευματικός) y lo “santo” (1 P 2:5, cf. 1:2), así como la relación entre “comportamiento” (ἀναστροφή) y “hacer lo correcto” (ἀγαθοποιέω, etc.), que constituye el contexto más amplio, puede sugerir que es necesario comprender los sacrificios espirituales como una forma de vida santa. Así, el cuerpo de sacerdotes proclama las gran-

---

*la Première Lettre de Pierre*, ed. C. Perrot (Paris: Les Editions du Cerf, 1980), 227; R. Schnackenburg “Umschau und Kritik”, *Biblische Zeitschrift* 12 (1968): 152-3; Kelly, *Epistles of Peter and of Jude*, 98; Michaels, *1 Peter*, 99; E. Best, “Spiritual Sacrifice”, *Interpretation* 14 (1960): 296-7; cf. Ceslas Spicq, *Les Épîtres de Saint Pierre* (Paris: Gabalda, 1966), 93-4; A. Vanhoye, *Old Testament Priests and the New Priest According to the New Testament* (Petersham: St. Bede’s Publications, 1986), 262; Williams, *The Doctrine of Salvation*, 74.

<sup>28</sup>Achtemeier menciona los sacrificios espirituales que se encuentran en el NT, tales como el propio cuerpo (Ro 12:1), la conversión de los gentiles (Ro 15:16), los dones materiales (Fil 4:18), hacer el bien y compartir las posesiones (Heb 13:15-16) y las oraciones (Ap 8:3-4). Achtemeier, *First Peter*, 157.

<sup>29</sup>John H. Elliott sugiere que no solo debe proclamarse la intervención de Dios en el pasado, sino también “las evidencias de la manifestación del poder divino —la salvación, la elección, la vida santa, la esperanza— [que] están presentes y son obvias”. Elliott, *The Elect and the Holy*, 43.

des obras de Dios en palabras y por medio de una vida santa.<sup>30</sup>

Mientras algunos eruditos limitan la proclamación a un entorno de adoración,<sup>31</sup> otros la extienden más allá de esta esfera e incluyen la misión a los no cristianos.<sup>32</sup> En el NT, el término ἐξαγγέλλω aparece solo aquí y en el final corto del evangelio de Marcos (Mr 16:8). En Marcos se refiere claramente a la proclamación de un mensaje a otros. La palabra está relacionada con εὐαγγελίζομαι y significa “divulgar en el exterior” o “proclamar solemnemente”.<sup>33</sup> El llamado de la oscuridad a la luz es una descripción figurativa de la conversión que se deriva del judaísmo y se utiliza varias veces en este sentido en el NT.<sup>34</sup> También puede apuntar al bautismo.<sup>35</sup> La iniciativa de la salvación es de Dios. Es su

---

<sup>30</sup>Ibíd., 197.

<sup>31</sup>Véase Michaels, *1 Peter*, 110. Simon J. Kistemaker es impreciso al respecto. Simon J. Kistemaker, *Exposition of the Epistles of Peter and of the Epistle of Jude*, New Testament Commentary (Grand Rapids, MI: Baker, 1987), 93.

<sup>32</sup>Véase Davids, *Commentary on James*, 92; I. Howard Marshall, *1 Peter*, The IVP New Testament Commentary Series (Downers Grove, IL: InterVarsity, 1991), 77. Achtemeier habla de “evangelizar”. Achtemeier, *First Peter*, 152.

<sup>33</sup>Julius Schniewind, “ἀγγελία, ἀγγέλλω, ἀν-, ἀπ-, δι-, ἐξ-, κατ-, προκαταγγέλλω, καταγγελεύς”, *TDNT*, ed. Gerhard Kittel (Grand Rapids, MI: Eerdmans, 1976), 1:69.

<sup>34</sup>Hch 26:18; 1 Ts 5:4-5; Ef 5:8. Cf. Elliott, *The Elect and the Holy*, 43-44; Williams, *The Doctrine of Salvation*, 78.

<sup>35</sup>Véase Spice, *Les Épîtres de Saint Pierre*, 93. J. N. D. Kelly también ve una “nota eucarística” al dar gloria a Dios, proclamando sus poderosos hechos. J. N. D. Kelly, *A Commentary on the Epistles of Peter and of Jude* (New York: Harper & Row, 1969), 100. Cf. Raymond C. Kelcy, *The Letters of Peter and Jude*, The Living Word

misericordia y gracia la que llama a las personas a ser su pueblo. Pero debido a que son llamados, también son desafiados a ser santos (1 P 1:15), a proclamar la salvación por medio de Cristo (1 P 2:9), a seguir los pasos de Cristo —aun en el sufrimiento (1 P 2:21)—, y a bendecir (1 P 3:9).

En resumen, los cristianos son el pueblo escogido y santo de Dios (1 P 1-2). Son llamados y nacen de nuevo. Han recibido elevados privilegios que estaban reservados para el Israel de antaño: linaje escogido, un cuerpo real de sacerdotes, nación santa, pueblo adquirido por Dios, destinados a la salvación final. Con estos privilegios, también asumen responsabilidades, es decir, las de vivir una vida santa y proclamar las obras salvíficas de Dios. Esto se expresa a través del concepto de real sacerdocio. Básicamente, las mismas características que encontramos en Is 43 y su contexto se reiteran aquí. Así que las repetimos:

(1) Este sacerdocio es escogido por Dios y ha experimentado la salvación. Está constituido por los seguidores redimidos del Mesías.

(2) Como posesión del Señor, goza de una estrecha relación con Dios y acceso a Él.

(3) No está constituido por personas que deambulan solas. Es una entidad colectiva donde los individuos con sus dones y talentos trabajan juntos por el bien común.

(4) El Señor será glorificado a través de su salvación, así como por su estilo de vida. “El propósito de Dios al redimirnos no es simplemente para nuestro propio deleite, sino también para que lo glorifiquemos”.<sup>36</sup>

(5) Como pueblo santo, viven vidas santas. Por ejemplo, se abstienen de los deseos pecaminosos (1 P 2:11) y man-

---

Commentary (Austin: R. B. Sweet, 1975), 51.

<sup>36</sup>Grudem, *1 Peter*, 112.

tienen una conducta ejemplar (v. 12). Se abstienen de la violencia y de la tentación de la venganza. Promueven una política completamente diferente, “la política del bien. . . arraigada en y generada por la misericordiosa bondad y poder de Dios”. Este sacerdocio está formado por “el servicio, la misericordia y el perdón”, que constituye la verdadera forma de justicia personal, social y política revelada en Jesús el Mesías y, por lo tanto, es también la revolución política mesiánica que debe ser difundida por la iglesia”.<sup>37</sup>

(6) Sus sacrificios espirituales no solo deben incluir hacer el bien, sino también ofrecerse a sí mismos a Dios (Ro 12:1), proveer dones financieros (Fil 4:18) y exaltar y alabar a Dios (Heb 13:15).<sup>38</sup>

(7) La proclamación de la magnificencia de Dios, su bondad y su amor va más allá de un estilo de vida ejemplar e incluye el testimonio personal y la misión.<sup>39</sup>

### *Apocalipsis 1, 5 y 20*

En el libro de Apocalipsis, hay tres textos que se refieren directamente a los cristianos como “sacerdotes”: Ap 1:6; 5:10; y 20:6. El primero describe a los seguidores de Cristo como “reino, sacerdotes” (βασιλείαν, ἱερεῖς). Apocalipsis 5:10 usa una frase similar. Esta vez el reino y los sacerdotes están conectados por la conjunción *καί*, “y”: “Y los has hecho un reino y sacerdotes [βασιλείαν καὶ ἱερεῖς]” (traducción propia).

---

<sup>37</sup>Harink, *1 & 2 Peter*, 75.

<sup>38</sup>Williams, *The Doctrine of Salvation*, 77.

<sup>39</sup>“Debido a que la iglesia es el templo de Dios, los miembros de la comunidad son escogidos para estar en la presencia de Dios, para reflejar la santidad de Dios y para ser activos en adoración y servicio en nombre de Dios”. Donald P. Senior y Daniel J. Harrington, *1 Peter, Jude, and 2 Peter*, Sacra Pagina 15 (Collegeville, MN: Liturgical Press, 2003), 61.



La idea presente en ambos casos es más o menos la misma. Sin embargo, Ap 20:6 es un tanto diferente. Aunque el término “sacerdotes” (ἱερεῖς) se mantiene, “reino” es reemplazado por el verbo “reinar” (βασιλεύσουσιν).

Mientras que los dos primeros textos describen el reinado y sacerdocio de los santos como una realidad presente,<sup>40</sup> Ap 20 aplica el dominio real y el sacerdocio al futuro. Aunque Ap 1 y 5 incluyen obviamente a todos los creyentes, a primera vista Ap 20 parece limitar el reinado y el sacerdocio a los mártires y a los creyentes del tiempo del fin que no han adorado a la bestia o a su imagen y no han recibido la marca de la bestia (Ap 20:4). Sin embargo, es posible optar por al menos dos grupos: “Entonces vi tronos donde se sentaron los que recibieron autoridad para juzgar. Vi también las almas de los que habían sido decapitados”. (NVI). Los mártires entonces serán incluidos en el grupo más grande de todos los creyentes.

Apocalipsis 1:6 es parte de la introducción a Apocalipsis, que contiene el mensaje del libro en resumen. En los vv. 4-5 se introduce la Trinidad. Jesús aparece en último lugar, porque los versos siguientes se centran en Él. Estos lo describen como “el testigo fiel, el primogénito de los muertos y el soberano de los reyes de la tierra” (LBA) y declaran lo que hace y ha hecho: (1) Él nos ama (Ap 1:5), (2) nos ha salvado por medio de su sangre (Ap 1:5), (3) nos ha hecho un reino y sacerdotes (Ap 1:6). Después de la doxología se describe su segunda venida. El v. 8 vuelve a referirse a Dios el Padre. El discurso de Juan cambia de las siete iglesias que están en Asia (v. 4) al lector (v. 5), tornándose de esa manera más personal y más inclusivo.<sup>41</sup> Aunque la afirmación de que Je-

<sup>40</sup>Cf. Bulley, *The Priesthood of Some Believers*, 43.

<sup>41</sup>Apocalipsis 1:3 llama benditos o bienaventurados a todos los lectores y oyentes de Apocalipsis.

sús nos ama se encuentra en tiempo presente, enfatizando el amor constante e interminable de Él hacia nosotros, la salvación y la acción de haber sido hechos un reino y sacerdotes son realidades que se encuentran en el pasado pero también son realidades presentes.<sup>42</sup> Obviamente, dependen de la cruz. “Aquí se describe el aspecto eclesiológico de la obra de Cristo”.<sup>43</sup> La declaración sobre el reino y los sacerdotes se basa tanto en Éx 19:6 como en 1 P 2:9. El lenguaje es el de instalación o establecimiento en su oficio.<sup>44</sup> El término “reino” debe ser visto en el sentido activo, es decir, como “reinar”.<sup>45</sup> Pero, ¿cómo comprender el papel sacerdotal y real de los seguidores de Cristo? G. K. Beale señala: “Los creyentes espiritualmente cumplen los mismos oficios en esta época, al seguir a su modelo [Cristo], sobre todo por ser fieles

---

<sup>42</sup>Se usa el aoristo indicativo. Cf. G. K. Beale, *The Book of Revelation*, NIGTC (Grand Rapids, MI: Eerdmans, 1999), 194.

<sup>43</sup>Grant R. Osborne, *Revelation*, Baker Exegetical Commentary on the New Testament (Grand Rapids, MI: Baker, 2002), 64.

<sup>44</sup>El término ἐποίησεν se usa en este sentido en Mr 3:14-19 y Hch 2:36. Cf. Beale, *The Book of Revelation*, 194.

<sup>45</sup>Véase Osborne, *Revelation*, 65. G. K. Beale menciona que en Apocalipsis el término “reino” se usa la mayoría de las veces de una manera activa. Además, Ap 20:6 carece del término “reino” (βασιλεία) pero usa el verbo βασιλεύω señalando así un sentido activo de βασιλεία. Beale, *The Book of Revelation*, 195. Véase también Ap 5:10 que contiene tanto el sustantivo como el verbo. Algunas versiones traducen literalmente “reino, sacerdotes” sin tomar una decisión de cómo entender la frase. En inglés véase p. ej., ESV, NASB, NRSV. Compare con DHH y NVI en castellano. En inglés, NIV usa “and” para combinar los dos conceptos. Compare con LBA y NBLH en castellano. Otros, probablemente basados en los textos paralelos de los capítulos 5 y 20, traducen “reyes y sacerdotes”. En inglés, véase p. ej. KJV, NKJV. Compare con RVR60 y TLA.

testigos al mediar la autoridad sacerdotal y real de Cristo al mundo”.<sup>46</sup> Grant R. Osborne habla acerca de “la idea de misión” y acerca del servicio a Dios. De acuerdo a Ap 7b, la gran multitud servirá a Dios en su templo celestial. Además, el aspecto sacerdotal incluye el “acceso directo a Dios”.<sup>47</sup> Por otro lado, el sacerdocio de los cristianos no consiste en ofrecer sacrificios de animales, en representación de la comunidad de creyentes, o ser especialistas religiosos de algún tipo.<sup>48</sup> Evidentemente, el sacerdocio no depende de estos aspectos.

Apocalipsis 5:10 es parte del primer himno dirigido a Jesús.<sup>49</sup> Él es alabado por su muerte sacrificial, por haber adquirido para Dios un pueblo de todas las naciones, y por haber hecho de los redimidos un reino y sacerdotes. Estas declaraciones recuerdan a la audiencia la introducción al libro de Apocalipsis, Dn 7:22-23 y Éx 19:6. La condición cristiana de “reino” y “sacerdotes” puede ser paralela al papel de Cristo como Rey-Sacerdote<sup>50</sup> descrito en Sal 110 y desarrollado en el libro de Hebreos. Estos conceptos han sido universalizados.<sup>51</sup> Sin embargo, Ap 5:10 va un paso más allá al construir posiblemente un puente hacia Ap 20:6

---

<sup>46</sup>Beale, *The Book of Revelation*, 193.

<sup>47</sup>Osborne, *Revelation*, 66.

<sup>48</sup>Cf. David E. Aune, *Revelation 1-5*, WBC 52a (Dallas: Word Books, 1997), 49.

<sup>49</sup>En Ap 4 y 5 se enumeran 5 himnos: 2 se dirigen a Dios el Padre, 2 se dirigen al Cordero, y 1 está dirigido tanto al Padre como al Cordero. El tercer himno, el primero dirigido a Jesús, es el más extenso y se llama “cántico nuevo” (Ap 5:9-10). El cuarto himno contiene una séptuple alabanza al Cordero.

<sup>50</sup>Véase Osborne, *Revelation*, 709.

<sup>51</sup>Beale, *The Book of Revelation*, 361.

mediante el uso del tiempo futuro “reinarán sobre la tierra” (βασιλεύσουσιν). Los cristianos ya son un sacerdocio y son santos ahora, pero su ministerio también tiene una dimensión futura.<sup>52</sup> “Los santos son colectivamente un ‘reino’ e individualmente ‘sacerdotes’. Como sacerdotes le sirven [a Dios] en adoración y testimonio”.<sup>53</sup>

Apocalipsis 20:4 y 6 se refieren claramente al tiempo durante y después del milenio que todavía hoy se encuentra en el futuro. En este caso, el concepto de reinado sacerdotal incluye también una dimensión futura: “Reinarán” se repite en Ap 22:5.

Apocalipsis difiere de 1 Pedro en cuanto a que la palabra “sacerdocio” no se usa, y en su lugar se encuentra el término “sacerdotes”. Esto posibilita, en cierta medida, una perspectiva individual, pero el término “reinado” y el plural “sacerdotes” apuntan principalmente a una comprensión colectiva de estos versos. La comunidad cristiana forma a los sacerdotes o, según 1 Pedro, al sacerdocio. ¿Qué hace esta reinado sacerdotal y de qué manera refleja el papel sacerdotal de Cristo (Ap 1), así como su función real (Ap 1:5; 11:15; 17:14; 19:16)?

---

<sup>52</sup>Beale discute si el reinado de los creyentes debe ser entendido como una actividad presente o futura. *Ibíd.*, 363. Alan Johnson sugiere: “Si bien no se excluye el actual reinado de los creyentes, la mención de ‘la tierra’ es mejor tomarla como haciendo referencia al reinado de Cristo en el futuro reino escatológico”. Alan Johnson, “Revelation”, en *The Expositor’s Bible Commentary (EBC)*, vol. 12, *Hebrews through Revelation*, ed. Frank E. Gaebelain (Grand Rapids, MI: Zondervan, 1981), 469. Véase también Aune, *Revelation 1-5*, 32.

<sup>53</sup>Osborne, *Revelation*, 261. Wilfrid J. Harrington propone: “Los cristianos comparten la autoridad del Rey de reyes y se colocan como mediadores sacerdotales en el mundo de los humanos”. Wilfrid J. Harrington, *Understanding the Apocalypse* (Washington, DC: Corpus Books, 1969), 48.

(1) Estos sacerdotes tienen acceso a Dios (Ap 1:6; 20:6).<sup>54</sup> La sentencia se repite en Ap 22:5. En este contexto, se menciona a los santos como viendo el rostro de Dios, algo que no fue posible después de la expulsión de Adán y de Eva del jardín del Edén, pero en el futuro se volverá una realidad.

(2) Ellos adoran a Dios. Por ejemplo, la primera declaración sobre el sacerdocio de los creyentes se encuentra en un contexto de adoración (Ap 1:6). La segunda declaración (5:10) es seguida por un acto de adoración dirigido a Dios y al Cordero que involucra a toda la creación, incluyendo a los reyes-sacerdotes (5:13). También se encuentran absortos en oración (Ap 5:8).<sup>55</sup>

(3) Como sacerdotes están “comprometidos en un servicio subordinado al rey”.<sup>56</sup> La designación de los santos en Apocalipsis como sacerdotes-reyes puede formar una inclusión, desde el comienzo del Apocalipsis (Ap 1:6; 5:10) hasta su fin (Ap 20:4, 6; 22:5). Esto significaría que, por ejemplo, el remanente, la gran multitud y los 144.000 son también reyes y sacerdotes. Así, la descripción de su actitud y de sus funciones serían al mismo tiempo una descripción del carácter, funciones y actividades de los sacerdotes-reyes. Por lo tanto, las características sacerdotales incluirían la obediencia y la fidelidad (Ap 14:12).

(4) Siguiendo el ejemplo sacerdotal de Cristo, ellos cuidan de los demás, los amonestan y los animan (Ap 1-3).

(5) Como reyes ya reinan ahora y reinarán también en

---

<sup>54</sup>Véase Paige Patterson, *Revelation*, New American Commentary 39 (Nashville, TN: Broadman & Holman, 2012), 61-2, 355.

<sup>55</sup>Kistemaker, *Exposition of the Epistles of Peter*, 211.

<sup>56</sup>Patterson, *Revelation*, 62. Véase Stephen Smalley, *The Revelation of John: A Commentary on the Greek Text of the Apocalypse* (Downers Grove, IL: InterVarsity, 2005), 36.

el futuro (Ap 20:6; 22:5). Esto incluye llevar responsabilidades, involucrarse en labores administrativas, ayudar a “mediar juicio”<sup>57</sup> y tomar decisiones.

(6) La testificación y la proclamación o misión es otro rasgo importante de los reyes-sacerdotes (Ap 5:13; 12:11; 14:6-12).<sup>58</sup> Este sacerdocio está involucrado en “el plan salvífico de Dios”.<sup>59</sup>

### **Apoyo adicional del Nuevo Testamento para el concepto del sacerdocio de todos los creyentes**

Mientras que los textos clásicos usan el lenguaje del sacerdocio, también es útil buscar el concepto de sacerdocio que no se expresa directamente con la terminología específica, tal como las expresiones “sacerdotes” y “sacerdocio”.

#### **Vocabulario sacerdotal**

La carta a los Hebreos trata especialmente de Cristo como sacerdote y como sumo sacerdote. Con la excepción de los levitas y Melquisedec, los humanos no son llamados sacerdotes o sumos sacerdotes en esta epístola. Pero pueden encontrarse referencias a un sacerdocio de los creyentes en Hebreos.

En Heb 10:22 se usa el término “acercarse” (*προσέρχουμαι*), que en el AT se utiliza repetidamente en el contexto del ministerio de los sacerdotes.<sup>60</sup> El texto también hace referencia a la ceremonia de rociar y lavar. E. Best sugiere que esta

---

<sup>57</sup>Smalley, *Revelation of John*, 36.

<sup>58</sup>Osborne, *Revelation*, 66, 261.

<sup>59</sup>Smalley, *Revelation of John*, 138.

<sup>60</sup>Por ejemplo en Lv 9:7-8; 21:17, 18, 21, 23; Nm 16:40; Dt 21:5.

actividad recuerda la “consagración de Aarón y sus hijos al sacerdocio”.<sup>61</sup> Otras referencias que usan lenguaje sacerdotal se encuentran, por ejemplo, en Heb 4:16; 10:14; 13:10, 15-16: acercarse”, “ser santificado”, “tener un altar” y “ofrecer sacrificios”. Estas expresiones pueden señalar a la comunidad cristiana como un sacerdocio.<sup>62</sup> Bulley afirma que

el sacerdocio de los cristianos . . . está implicado, aunque nunca se lo hace explícito. Esto es más claro en 13:15-16. . . . Sin embargo, esta actividad sacerdotal nunca es vista como una expiación en Hebreos, sino como un resultado de, y respuesta a, la expiación alcanzada por Cristo una vez y para siempre.<sup>63</sup>

Los cristianos pueden acercarse a Dios y tener acceso directo a Él a través de Cristo, su mediador.

En Ro 15:16, Pablo declara que él es un “ministro de Cristo Jesús a los gentiles, ministrando a manera de sacerdote [ἱεραουργέω] el evangelio de Dios” (LBA). El v. 16 entonces

---

<sup>61</sup>Best, “Spiritual Sacrifice”, 281.

<sup>62</sup>Véase Best, “Spiritual Sacrifice”, 285-6; Johann Michl, *Die katholischen Briefe*, 2da ed., Regensburger Neues Testament 8 (Regensburg: Verlag Friedrich Pustet, 1968), 122; G. Sevenster “Het Koningen Priesterschap der Gelovigen”, *Nederlands Theologisch Tijdschrift* 13 (1958/59): 406, 413, Yves M. J. Congar, *Lay People in the Church: A Study for a Theology of Laity* (Westminster: The Newman Press, 1967), 134; F. F. Bruce, *The Epistle to the Hebrews*, New International Commentary on the New Testament (NICNT) (Grand Rapids, MI: Eerdmans, 1991), 384, Craig R. Koester, *Hebrews*, The Anchor Bible 36 (New York: Doubleday, 2001), 284, habla sobre un “sacerdocio imaginario” cuando discute Heb 4:16.

<sup>63</sup>Bulley, *The Priesthood of Some Believers*, 40.

usa un lenguaje cultural<sup>64</sup> que representa a los gentiles como una ofrenda a Dios. Matthew Black declara que “los cristianos gentiles son la ‘ofrenda’, y Pablo es el sacerdote que los ofrece a Dios”.<sup>65</sup> En este contexto, el término señala a la actividad misionera.<sup>66</sup> Además, el aspecto individual del sacerdocio neotestamentario es evidente. Pablo sirve como un sacerdote proclamando el evangelio a los gentiles. Pero a pesar de que él tenía un llamado a un ministerio especial, es cuestionable la noción de que se distancie de sus creyentes aduciendo que su ministerio era ontológicamente diferente al de ellos. Más bien, la frase “ministrando a manera de sacerdote el evangelio de Dios” debe tomarse como un todo; es decir, el ministerio sacerdotal involucra la predicación del evangelio.<sup>67</sup> Esto no se limita a los líderes de la iglesia. James D. G. Dunn señala que la expresión “ministrando a manera de sacerdote” no se encuentra en ninguna otra parte del NT, pero es usada por Filón y Josefo para indicar “la ofrenda sacerdotal del sacrificio . . . [,] algo que todo el pueblo puede hacer”.<sup>68</sup>

---

<sup>64</sup>Véase James D. G. Dunn, *Romans 9-16*, WBC 38B (Dallas: Word Books, 1988), 867-8; y Thomas R. Schreiner, *Romans*, Baker Exegetical Commentary on the New Testament (Grand Rapids, MI: Baker, 1998), 766.

<sup>65</sup>Matthew Black, *Romans*, The New Century Bible Commentary (Grand Rapids, MI: Eerdmans, 1981), 202. Véase también John Murray, *The Epistle to the Romans*, NICNT (Grand Rapids, MI: Eerdmans, 1993), 2:210-1.

<sup>66</sup>Dunn, *Romans 9-16*, 860.

<sup>67</sup>Bulley, *The Priesthood of Some Believers*, 22-3.

<sup>68</sup>Dunn, *Romans 9-16*, 860. En Is 61:6 “los sacerdotes del Señor” y los “ministros” o siervos de Dios son paralelos. “Isaías aquí predice el ministerio de todo el pueblo de Dios, como un ‘reino de sacerdotes’, en la gran tarea de llevar a los gentiles al conocimiento del



Los pasajes como Ro 12:1; Fil 2:17; 4:18 y 2 Ti 4:6,<sup>69</sup> que hablan de un sacrificio espiritual, también parecen implicar el sacerdocio de todos los creyentes.

### Unidad fundamental

Aunque hay cristianos fuertes y débiles, creyentes que han recibido llamados a ministerios específicos que otros no han recibido, y miembros que sirven en posiciones de liderazgo (1 P 5:2) mientras que otros no lo hacen, todavía existe dentro de la iglesia una unidad fundamental (Ef 4:3-6) e igualdad. La igualdad básica de todos los salvos se expresa en Gá 3:28. “Todos están en Cristo como su fundamento, se benefician de lo que él ha hecho y el Espíritu habita en ellos”.<sup>70</sup> El término *λαός* (pueblo), por ejemplo, que se encuentra en 1 P 2:9, comprende a toda la iglesia. En el NT no se hace una distinción entre laicado y clero, aunque se reconocen diferentes funciones dentro de la iglesia.<sup>71</sup> La unidad de la iglesia también se expresa a través de varias metáforas tales como “casa” y “templo” (1 P 2:5; 1 Co 3:16-17), “novia” (Ap 19:7-8; cf. Is 61:10), y “el cuerpo de Cristo” (1 Co 12:12-27). Aunque los miembros de la iglesia son diferentes, todos son necesarios, todos son importantes, y todos son interdependientes. No se favorece ninguna clase especial dentro

---

verdadero Dios”. Francis D. Nichol, ed., *The Seventh-day Adventist Bible Commentary* (Washington, DC: Review & Herald, 1955), 4:318.

<sup>69</sup>Véase Best, “Spiritual Sacrifice”, 287.

<sup>70</sup>Bulley, *The Priesthood of Some Believers*, 44.

<sup>71</sup>Ibíd., 45. Cf. Rex D. Edwards, *Every Believer a Minister*, Ministry Releases (Silver Spring, MD: General Conference of Seventh-day Adventists, Ministerial Association, 1995), 13, 15, 67, 84; W. Robinson, *Completing the Reformation: The Doctrine of the Priesthood of All Believers* (Lexington: The College of the Bible, 1955), 17.

de la iglesia, ni ningún grupo recibe privilegios más altos o tiene la única responsabilidad por el culto público y la actividad misionera de la iglesia.

### La gran comisión

La elección como real sacerdocio conlleva el mandato de la misión y la proclamación como se señaló anteriormente. Aquí se percibe una conexión con la Gran Comisión de Mt 28:18-20 y Mr 16:15. Aunque esta comisión fue dada a los restantes once discípulos después del suicidio de Judas, los cristianos en el siglo I no entendieron que las palabras de Jesús se aplicaban solamente a los apóstoles; creían que fueron dirigidas a todos sus discípulos. En Hch 4:24-30 se registra una oración de la iglesia primitiva en la que se le pide al Señor la fuerza para predicar la Palabra de Dios. Como respuesta “todos fueron llenos del Espíritu Santo y proclamaban la palabra de Dios sin ningún temor” (Hch 4:31, RVC). De acuerdo con Hch 8:1-4 y 11:19, los creyentes, dispersados por la persecución, predicaban la Palabra dondequiera que fueran. Aquila y Priscilla enseñaron a Apolos (Hch 18:26) quien predicó públicamente el evangelio (Hch 18:24-25).

Incluso durante la vida de Jesús en la tierra, el endemoniado que fue sanado comenzó a “proclamar” (*κηρύσσω*, Mr 5:20; Lc 8:39), término usado para la proclamación de las buenas nuevas por Jesús, Juan el Bautista y los Doce.<sup>72</sup> Por lo

---

<sup>72</sup>Cf. Walter Grundmann, *Das Evangelium nach Markus*, Theologischer Handkommentar zum Neuen Testament (Berlin: Evangelische Verlagsanstalt, 1980), 146; R. T. France señala que “El uso de *κηρύσσειν* sugiere que aquí hay un genuino equivalente gentil de la proclamación que está siendo hecha tanto por Jesús (1:4, 38-39) como por sus discípulos (1:45; 3:14) entre los judíos de Galilea”. R. T. France, *The Gospel of Mark*, New International Greek Testament Commentary (Grand Rapids, MI: Eerdmans, 2002), 233.

tanto, el NT parece indicar que la proclamación del evangelio no se limita a una clase específica en la iglesia, sino que es responsabilidad de toda la iglesia y, por tanto, de cada creyente.

### **El Espíritu Santo y los dones espirituales**

Los dones espirituales se dan a todos los creyentes. Incluso más, el Espíritu Santo es dado a todos los que se arrepienten y se bautizan (Hch 2:38-39). Cada miembro de iglesia tiene al menos un don espiritual (1 Co 12:7, 11). Estos dones se dan para el beneficio de la comunidad y de otros, para su “provecho común” (v. 7).<sup>73</sup>

El paralelismo de “dones”, “ministerios/servicios” y “operaciones” en 1 Co 12:4-6 sugiere que cada cristiano tiene un servicio o ministerio (διακονία) para realizar.<sup>74</sup> Puesto que el Espíritu Santo distribuye los dones como él quiere, incluso los dones tales como la administración y el evangelismo, los cristianos no pueden limitarse al liderazgo formalmente reconocido por la iglesia. Bulley concluye que ya que todos los cristianos son διάκονοι, ministros, “no hay una casta exclusiva de ministros”.<sup>75</sup>

### **El papel del liderazgo**

El liderazgo es esencial en el NT. Los líderes son apóstoles, ancianos/obispos y diáconos (1 Ti 3; Tit 1). Los evangelistas, profetas y pastores/maestros también pueden haber servido en algún tipo de posición de liderazgo (Ef 4:11).

Los líderes debían ser respetados y obedecidos (1 Ts

---

<sup>73</sup>Anthony C. Thiselton, *The First Epistle to the Corinthians*, NIGTC (Grand Rapids, MI: Eerdmans, 2000), 928.

<sup>74</sup>Gordon D. Fee, *The First Epistle to the Corinthians*, NICNT (Grand Rapids, MI: Eerdmans, 1991), 584, 586-7.

<sup>75</sup>Bulley, *The Priesthood of Some Believers*, 46.

5:12-13; Heb 13:17). Tenían que vigilar la iglesia (Heb 13:17), pastorear el rebaño (1 P 5:2), dirigir los asuntos de la iglesia (1 Ti 5:17), predicar, enseñar y leer la Escritura públicamente (1 Ti 4:13; 5:17), usar la Palabra adecuadamente (2 Ti 2:15), hacer la obra de un evangelista (2 Ti 4:5), animar/exhortar así como reprender y advertir a los miembros de la iglesia (1 Ti 5:1-2; 2 Ti 2:14), tratar con la herejía (1 Ti 1:3-4), ordenar a los ancianos (1 Ti 5:22), y confiar el mensaje a otros para que se establezca una cadena de testigos (2 Ti 2:2). ¿Qué en cuanto al bautismo y la Cena del Señor? El NT no parece estar particularmente interesado en prescribir quién debe presidir y/o llevar a cabo estos ritos.

La lista de requisitos para los líderes es extensa.<sup>76</sup> En 1 P 5:2-3 son amonestados a estar deseosos de servir, a no ser codiciosos y a no dominar a los demás miembros de la iglesia. Al contrario, están llamados a vivir una vida ejemplar. Obviamente existía la tentación de usar mal la posición de liderazgo.

Por otro lado, el NT indica que las decisiones no eran tomadas solamente por un líder determinado y que la autoridad no se colocaba en manos de una sola persona. En primer lugar, había un concilio de ancianos que debía tomar ciertas decisiones. El concilio de los ancianos impuso sus manos sobre Timoteo para ordenarlo (1 Ti 4:14). Los líderes de Antioquía,<sup>77</sup> o quizá los miembros de iglesia en su conjunto,<sup>78</sup> habían ordenado a Pablo y a Bernabé (Hch

---

<sup>76</sup>En las Epístolas Pastorales se encuentran tres listas pastorales (1 Ti 3: 1-12; Tit 1: 5-9), pero las características de los líderes se mencionan a lo largo de estas epístolas y en otros lugares del NT.

<sup>77</sup>F. F. Bruce, *The Book of the Acts*, NICNT (Grand Rapids, MI: Eerdmans, 1988), 245-6.

<sup>78</sup>Richard N. Longenecker, "The Acts of the Apostles", en *EBC*, vol. 9, *John and Acts*, ed. Frank E. Gaebelain (Grand Rapids, MI:

13:1-3).<sup>79</sup> Segundo, cuando Judas tuvo que ser reemplazado, Pedro presentó el asunto ante la iglesia que propuso a dos hombres. Se escogió a uno de ellos por medio de un sorteo (Hch 1:12-26). Los siete diáconos fueron elegidos por la iglesia (Hch 6:1-6). El concilio de Jerusalén decidió cómo tratar con los gentiles que querían ser seguidores de Jesús (Hch 15:22). La exclusión de miembros era llevada a cabo por parte de la iglesia, no por un líder en particular (1 Co 5:1, 3-5).<sup>80</sup> Finalmente, era posible desafiar a un líder de la iglesia no solo en el sentido negativo, como lo hicieron los corintios con Pablo (2 Co 11), sino también cuando un líder era inconsistente y necesitaba ser corregido (Gá 2:11-16; 3 Jn). La iglesia retenía su autoridad, que no era meramente transferida a uno o más líderes.

Una tarea importante de los líderes, si no su función más crucial, se describe en Ef 4:11-13. El líder tiene que “capacitar a los santos para la obra del ministerio, para la edificación del cuerpo de Cristo” (LBA).<sup>81</sup> No se supone que los

---

Zondervan, 1981), 417.

<sup>79</sup>Según Tit 1:5, se le pidió a Tito que designara ancianos. D. Edmond Hiebert sostiene que el método para llevar esto a cabo no se explica detalladamente en este versículo y puede haber incluido a toda la iglesia. D. Edmond Hiebert, “Titus”, en *EBC*, vol. 11, *Ephesians through Philemon*, ed. Frank E. Gaebelin (Grand Rapids, MI: Zondervan, 1981), 429-30.

<sup>80</sup>El apóstol Juan critica que esto no es lo que haya sucedido en el caso mencionado en 3 Jn 10. Aquí se podría estar frente al comienzo de una crisis de liderazgo que más tarde llevó a la situación en la que los ancianos locales usurparon cada vez más poder y obtuvieron la supremacía.

<sup>81</sup>Pablo puede haber estado haciendo eso hasta cierto punto mientras se encontraba dando conferencias en Éfeso (Hch 19:9-10). En cualquier caso, él estaba constantemente involucrado en el entre-

líderes asuman el ministerio del resto del cuerpo de Cristo ni obstaculicen el ministerio de sus compañeros creyentes. Tienen que velar por su pleno desarrollo y que todos puedan usar sus dones espirituales para edificar la iglesia.

Mientras que los líderes deben ser respetados, no deben elevarse a un plano superior de santidad (todos son llamados “santos”), [y] mucho menos a un nivel ontológico diferente de participación en el sacerdocio de Cristo. Lo que todos los cristianos tienen en común, supera con creces las diferencias creadas entre ellos por los diferentes dones.<sup>82</sup>

### Resumen y conclusiones

En el NT, el sacerdocio de todos los creyentes se menciona directamente en varios lugares (1 P 2:9; Ap 1:6; 5:10; 20:6). Este concepto se apoya en temas relacionados como el lenguaje sacerdotal que se aplica a los cristianos, la unidad fundamental de la iglesia, la comprensión de la Gran Comisión por parte de los cristianos en el siglo I y la presencia de al menos un don espiritual en cada creyente. En Hebreos se encuentran alusiones al sacerdocio que se conectan con los creyentes. Allí, el sacerdocio de los creyentes se sitúa en el contexto del sacerdocio de Cristo.<sup>83</sup> A veces, este sacerdocio

---

namiento de sus compañeros de trabajo durante el trabajo mismo. Véanse también las Epístolas Pastorales.

<sup>82</sup>Bulley, *The Priesthood of Some Believers*, 48.

<sup>83</sup>“En Heb. la coordinación entre la actividad sacerdotal de Cristo y la función sacerdotal o cultural de la comunidad permite en efecto concluir que los creyentes son representados como participando del sacerdocio de su Señor y compartiéndolo”. Elliott, *The Elect and the Holy*, 171.

no solo se contempla colectivamente, sino que también es llevado a cabo por individuos (Ro 15:16), aunque nunca se los llama sacerdotes o sumos sacerdotes en el NT.

¿Qué significa el sacerdocio de todos los creyentes? Primero, el carácter del sacerdocio común es uno de elección y santidad. Los miembros de este sacerdocio gozan de muchos privilegios. Han nacido a una esperanza viva para obtener una herencia imperecedera (1 P 1:3-4). Han sido redimidos con la preciosa sangre de Cristo (1 P 1:18-19; cf. 2:24-25), son amados por Jesús y han sido liberados de sus pecados (Ap 1:5). Han sido adquiridos por Dios (Ap 5:9). En resumen, son elegidos y llamados (1 P 1:1-2; 5:10). Debido a que Dios es santo y ha hecho de ellos un “sacerdocio santo” y una “nación santa”, ahora desean ser santos en todo su comportamiento (1 P 1:15; 2:9). Tienen acceso directo a Dios (1 P 1:17; 2:4) y pueden acercarse a Él como su Padre. Ellos también tienen acceso a su Palabra (1 P 1:25; 2:2; Hch 17:11).

Segundo, la función sacerdotal de este sacerdocio es el ofrecimiento de sacrificios espirituales (1 P 2:5). Estos sacrificios incluyen (1) que el cuerpo de sacerdotes reconozca su responsabilidad para con el mundo, particularmente la responsabilidad de compartir el evangelio y ser un testigo fiel (1 P 2:9; Ap 6:9; 20:4). (2) El sacerdocio sigue el ejemplo de Cristo (1 P 2:21) al hacer lo correcto y exhibir una excelente conducta (1 P 2:12, 15; 3:16). El resultado puede ser que otros alaben a Dios (1 P 2:12). (3) Los miembros de este sacerdocio aman a Jesús (1 P 1:8) y a los demás (1 P 1:22) y, por lo tanto, están deseosos de servirse mutuamente (1 P 4:8-10). (4) Obedecen a Dios (1 P 1:14, 22), (5) le dedican sus cuerpos (Ro 12:1), (6) lo adoran y alaban (Heb 13:15; Ap 20:4; 14:7) y (7) le oran. (8) Ayudan al necesitado, hacen el bien y comparten

sus posesiones (Heb 13:15-16; Fil 4:8). En lugar de buscar represalias, bendicen a otros, lo que podría incluir el perdonarlos (1 P 3:9, 11), y buscan la paz (1 P 3:11). (10) Crean en Jesús, la piedra desechada por muchos (1 P 2:4-8).

Tercero, la iglesia como un todo es un sacerdocio. En verdad es más adecuado decir que la iglesia *es* un sacerdocio en lugar de decir que la iglesia *tiene* ese papel.<sup>84</sup> En consecuencia, la estructura y el gobierno de la iglesia serán influenciados por esa visión. Aunque hay una variedad de dones y funciones en la iglesia, incluyendo el del liderazgo, no hay dos sacerdocios diferentes. Dos clases distintas de sacerdotes, uno superior y ontológicamente diferente del otro, así como la idea de una sucesión sacerdotal, son conceptos ajenos al NT. Todos los dones y “cargos” funcionan sobre la base de que la comunidad cristiana es un sacerdocio real que tiene acceso directo a Dios y le sirve a Él y a otros.

La perspectiva bíblica del sacerdocio de todos los creyentes mostrada aquí es útil pues sirve como referencia fundamental a fin de que, en el siguiente artículo, se revise la comprensión de este asunto en el cristianismo en general y se consideren algunas implicancias para la Iglesia Adventista del Séptimo Día.🙏

Ekkehardt Mueller  
muellere@gc.adventist.org  
Biblical Research Institute  
General Conference, EE.UU.

Recibido: 14/11/2016  
Aceptado: 20/03/2017

---

<sup>84</sup>Edwards, *Every Believer a Minister*, 72.